

**БРАКИ ПРАВОСЛАВНЫХ СО СТАРООБРЯДЦАМИ
В БЕССАРАБИИ В 1813-1837 ГГ.**

**MARRIAGES OF ORTHODOX WITH OLD BELIEVERS
IN BESSARABIA BETWEEN 1813-1837**

Алина Феля

Институт истории АНМ (Кишинев)

afelea44@yahoo.com

Rezumat: Căsătoriiile ortodocșilor cu credincioșii de rit vechi în Basarabia între 1813-1837

În Evul Mediu și epoca modernă, inclusiv la începutul secolului al XIX-lea, căsătoria a fost instituția care s-a ghidat după dreptul canonic. O condiție preliminară pentru recunoașterea legitimității căsătoriei a fost unitatea religioasă, deosebirea de credință constituind un impediment important pentru încheierea acesteia.

La începutul secolului al XIX-lea, în teritoriul dintre Prut și Nistru, reglementarea problemelor familiale intra în competențele autorităților clericale, întemeindu-se pe tradiția și normele juridice locale. În articol, pe baza unor exemple concrete din Basarabia, autorul a prezentat problema căsătoriilor mixte din punct de vedere confesional: între ortodocși și lipoveni (ortodocși ruși de rit vechi). Ca surse de cercetare s-au folosit documente din fondurile Arhivei de Stat a Republicii Moldova.

Abstract: In the Middle Age and the Modern era, even in the early 19th century, marriage was the institution guided by the canon law. A prerequisite for the recognition of the marriage legitimacy was the religious unity, the difference of believes being an imperious obstacle.

In the early nineteenth century in the territory between the Prut and Dniester the family problems were resolved by ecclesiastic authorities and based on local rules of law and tradition. In the article, based on concrete examples of Bessarabia, we will present the reality of the problem of mixed marriages, between Orthodox and Old believers/Starovery. As sources of research were used documents from the funds of the State Archives of Republic of Moldova.

Résumé: Les mariages des Orthodoxes avec les fidèles de rite ancien en Bessarabie entre 1813-1837

Au Moyen Age et à l'époque moderne, même au début du XIXe siècle, le mariage était l'institution qui est guidée par le droit canonique. Une condition préalable à la

reconnaissance de la légitimité du mariage était l'unité religieuse, la différence être un obstacle impérieux.

Au début du XIXe siècle sur le territoire entre le Prut et le Dniestr la réglementation des problèmes familiaux ont été en compétence des autorités ecclésiastiques et sont basées sur des normes locales du droit et sur la coutume. L'article ci-joint, basé sur des exemples concrets de la Bessarabie, fait référence aux mixtes mariages: entre Orthodoxes et Starover. La recherche se base sur les matériaux des Archives de l'Etat de la République Moldova.

Keywords: *mixed marriages, Bessarabia, family, orthodox, Lipovan.*

Вступление

В современном обществе смешанные браки и семьи являются реальностью и не вызывают никаких вопросов. Другой была ситуация до середины XIX века. В средние века и в новое время (до середины XIX века) институт брака в румынском пространстве руководствовался каноническим правом. Брак был действительным, если он был правильным с точки зрения законов государства, но особенно с точки зрения церкви¹. Священное писание гласит: «Что Бог сочетал, человек да не разлучает» (Мф. 19, 4-6). Христианская церковь считает брак действительным, если были соблюдены несколько условий:

- 1) Принятие женихами Святого Крещения.
- 2) Принятие женихами Таинства брака.
- 3) Соблюдение установленного возраста для брака.
- 4) Отсутствие запрещенных степеней родства, включая и духовное родство.
- 5) Лица, желающие вступить в брак, должны быть свободны от брачных уз.
- 6) Разрешение вступать в брак три раза, четвертый брак был запрещен.
- 7) Согласие родителей и брачующихся.
- 8) **Единая православная вера женихов.**

Смешанный брак в религиозных терминах был вызовом не только для Православной Церкви, но и для общества и женихов, которым приходилось сталкиваться с осуждением со стороны общины, родственников, соседей.

После аннексии Бессарабии Российской Империей в 1812 году, некоторое время при решении вопросов, связанных с браком, семейными спорами,

¹N. Fuștei, *Creștinismul pe înțelesul tuturor* [Christianity Explained], Chișinău, 2008, p. 284.

разводом учитывались традиции и молдавское законодательство. В румынских сводах законов, как в Молдавском княжестве, так и в Валахии, «Карте ромыняскэ де ынвэцэтурэ» и «Ындрептаря лежий» смешанные браки, с точки зрения религии, не имели юридическую основу и относились к категории «браков, не соответствующих законам», «непозволительные», то есть запрещенными. «Карте ромыняскэ де ынвэцэтурэ» включала в эту категорию и браки, заключенные с еретиками².

В России, согласно Кормчей книге, были запрещены браки между представителями разных религий: «Недостойт мужу православному с женою еретическою браком совокуплятися, ни православной жене с мужем еретиком сочетаватися». Такие браки необходимо было расторгнуть: «Ибо не подобает смешивати несмешаемое...»³. С 1721 г. в России были разрешены браки христиан с католиками, протестантами и армянами. Согласно статьи 27-й Статуса Духовной консистории, женихи иноверцы, которые вступают в брак с православными, обязуются крестить и воспитывать детей в православной вере⁴.

Краткий обзор историографии

Происхождение и эволюция раскольнической церкви были предметом многочисленных исследований российской историографии⁵. В румынской

² *Carte românească de învățătură (1646)* [Romanian Book of Teaching], București, 1961, p. 145–146

³ М. К. Цатурова, *Русское семейное право XVI-XVIII вв.* [Russian family law of the 16th-18th centuries], Москва, 1991.

⁴ *Ibidem*.

⁵ Байдин В. И., *Уральское старообрядчество конца XVIII — середины XIX в. в дореволюционной и советской историографии* [The Old Believers of Urals at the end of the XVIIIth century and the mid-nineteenth century, in pre-revolutionary and Soviet historiography], in *Историография общественной мысли дореволюционного Урала*, Свердловск, 1988, с. 43-50; *Очерки истории старообрядчества Урала и сопредельных территорий* [Essays on the History of the Old Believers of Urals and adjacent territories], УрГУ, Лаб. археогр. исслед. Моск. патриархат, Екатеринбург. правосл. епархия, Екатеринбург. духов. уч-ще. Екатеринбург: Изд-во Урал. гос. ун-та, 2000; *Традиционная духовная и материальная культура русских старообрядческих поселений в странах Европы, Азии и Америки* [Traditional spiritual and material culture of the Russian Old Believers settlements in Europe, Asia and America], Новосибирск, 1992; *Духовная литература староверов востока России XVIII-XX вв.* [Spiritual literature of the Old Believers of Eastern Russia in the 18th to 20th Centuries], Новосибирск, 1999; Кутузов Б. П., «Церковная» реформа XVIII в. как идеологическая диверсия и национальная катастрофа [The "Church's" Reform of the 18th Century as ideological subversion and national disaster], 4-е изд., перераб. И доп. Барнаул: Фонд

поддержки стр-ва храма Покрова Пресвятые Богородицы Рус. Правосл. Старообряд. Церкви, 2008; Мальцев А. И., *Староверы-странники в XVIII — первой половине XIX в.* [The Old Believers-wanderers from the 18th - the first half of the 20th centuries], Новосибирск, 1996; Мальцев А. Н., *Старообрядческие беспоповские согласия в XVIII — начале XIX в.: проблемы взаимоотношений* [Bezpopovtsy Old Believers consent of the 18th - the early of 19th century: Relationship problems], Новосибирск: Изд. Дом «Сова», 2006; Мельников Ф. Е., *Собрание сочинений. Т. 1. Краткая история древлеправославной (старообрядческой) церкви* [Works. T. 1. A Brief History of Ancient Orthodox (Old Believers) Church], 2006; Семibraгов В. К., *Староверы федосеевцы Вятского края* [Fedoseevtsy Old Believers of Region Veatka], Москва, 2006; *Старообрядчество: история и культура* [Old Believers: History and Culture], Сб. науч. ст. Барнаул, Вып. 1. 1999.; Вып. 2. Барнаул, 2002; Байдин В. И., *Новые источники по организации и идеологии урало-сибирского старообрядчества конца XVIII — первой половины XIX вв.* [New sources for the organization and ideology of the Ural-Siberian Old Believers of the XVIII and the first half of the nineteenth century], in „Сибирское источниковедение и археография”, Новосибирск, 1980, с. 93-109; Байдин В. И., Гриненко А. А., «Родословие поморского согласия» — сочинение по истории старообрядчества на севере Оренбургского края в XVIII— XIX вв. [“Genealogy Pomeranian consent” - an Essay on the History of the Old Believers from the North of the Orenburg Region in the 18th -19th centuries), in *Исследование и исследователи Оренбургского края XVIII — начала XX вв.: материалы регион. науч. конф.* Свердловск, 1983, с. 141-142; Беляева О. К., *Описание тюменских старообрядческих сборников из рукописных собраний ИИФиФ СО АН СССР и УрГУ* [Description of Tyumen Old Believers collections of manuscript in collections of IIFIF of Academy of Sciences of USSR and USU], in *Источники по истории общественной мысли и культуры эпохи позднего феодализма* [Sources on the history of social thought and culture of the late feudalism], Новосибирск, 1988, с. 156-268; Голикова С. В., *Горожане-старообрядцы* [Townspeople - Old Believers], in Миненко Н. А. и др., *Повседневная жизнь уральского города в XVIII — начале XX века* [Daily life in the Urals' cities of the 18th and the early 19th century], in Н. А. Миненко, Е. Ю. Апкаримова, С. В. Голикова, *Конфессиональная жизнь горожан* [Confessional life of townspeople], Москва, 2006, Гл. 2, р. 265-294; Мангилев П. П., *Из истории складывания обряда бессвященнословных браков у старообрядцев Урала* [History of ceremony of marriages without priests of Old Believers of Urals], in *История церкви: изучение и преподавание: материалы науч. конф., посвящ. 2000-летию христианства*, 22-25 нояб. 1999, с. 198-204; Мангилев П. И., *Памятники канонического права в старообрядческих библиотеках (каноническое право и правовая культура русского крестьянства)* [Monuments of canon law in the Old Believers libraries (canon law and legal culture of the Russian peasantry)], in *Книжные собрания российской провинции: проблемы реконструкции*, Екатеринбург, 1994, с. 150-157; Чагин Г. Н., *Этносы и культуры на стыке Европы и Азии: избранные труды* [Ethnic groups and cultures at the crossroads of Europe and Asia: selected works], Пермь, 2002; *Старообрядческий мир верховьев Колвы и Печоры в XIX-XX вв.* [Old Believers world headwaters Colva and Pechora in the nineteenth and twentieth Centuries], с. 296-312; *Традиционные связи духовной культуры семьи и общины русского старообрядческого населения Верхокамья* [Traditional ties of spiritual culture of family and community of Russian Old Believers population Verhokamyа], с. 313-319; Шкерин

исторической науке, которая называет староверов «липованами», были написаны статьи, в которых авторы обсуждали проблемы поселения липован в румынских землях, развитие расколичества, волны прибытия, попытка создания епархии, обычаи и традиции⁶. Довольно широко были изучены проблемы появления липован на территории между Прутом и Днестром, эволюция числа верующих в первые десятилетия XIX века и т.д.⁷. По мнению исследователей, староверы появились в румынских княжествах во второй половине XVII⁸ - первой половине XVIII-го веков, после их изгнания

В. А., *Исследователь старообрядчества и сектанства С. Д. Нечаев и его агенты* [Researcher of the Old Believers and sectarianism S.D. Nechayev and his agents], in „Уральский исторический вестник”, 2007, № 17, с. 22-27; Смирнов П.С., *История русского раскола старообрядства* [History of split of Russian Old Believers], 2-е изд., испр. и доп. СПб.: Тип. Гл. упр. уделов, 1895; Щапов А., *Русский раскол старообрядства* [The Split of the Russian Old Believers], Казань, 1859.

⁶ Melchisedek, *Lipovenismul, adică schismaticii seu rascolnicii și ereticii rusești. Dupre autori ruși și izvoare naționali române* [Lipovenism, that schismatics or Old Believers and Russian heretics. After Russian authors and Romanian national sources], București, 1871; Victor Vascenco, *Lipovenii. Studii lingvistice* [Lipovans. Linguistic studies], Ed. Academiei Române, București, 2003; Idem, *Melchidesec și lipovenii* [Melchidesec and Lipovans], in “Romanoslavica” XLII, București, 2007, p. 133; Filip Ipatiov, *Rușii-Lipoveni din România: studiu de geografie umană* [Russians Lipovan in Romania: the study of human geography], Presa Universitară Clujeana, 2001; Toader Nicoară, *Istoria și tradițiile minorităților din România* [History and traditions of minorities in Romania], 2005, http://hiphi.ubbcluj.ro/Public/File/sup_curs/istorie16.pdf; Alexandra Fenoghen, *Staroverii-istorie, mitologie, literatură* [Starovers/old believers - history, mythology, literature], 2013.

⁷ Ion Gumenăi, *Unele consideratii privind aparitia miscarii schismatice a lipovenilor si incercarea de formare a unei Episcopii lipovenesti pe teritoriul romanesc* [Some considerations on the occurrence of Lipovans schismatic movement and the attempt to form a Lipovan Bishop on the Romanian territory], in L. Zabolotnaia (ed.), *In Honorem Demir Dragnev. Studii*, Supliment la Revista de Istorie a Moldovei, Chișinău, 2006, p. 337-341; Idem, *Dinamica numărului populației lipovenești din Basarabia în perioada 1812-1835* [Dynamics of Lipovan population in Bessarabia during 1812-1835], in “Tyragetia”, vol. 1, Nr. 2, 2007, p. 153-158; Idem, *Raporturile între populația autohtonă a Basarabiei și minoritățile confesionale în prima jumătate a secolului al XIX-lea* [Relations between the local population of Bessarabia and religious minorities in the first half of the nineteenth century], in *La frontierele Civilizațiilor. Basarabia în contextul geopolitic, economic, cultural și religios* [At the borders of Civilisations. Bessarabia in the geopolitical, economic, cultural and religious context], Galați, 2011; Idem, *Aspecte privind politica confesională a Imperiului Rus la hotarele sale vestice* [Aspects of religious policy of the Russian Empire at its western borders], in “Buletinul științific, Revista de Etnologie, Științele naturii și Muzeografie”, serie nouă, 7(20), 2008.

⁸ Toader Nicoară, *op. cit.*, p. 45.

российской официальной Церковью⁹. Число староверов увеличилось к середине XVIII-го века, когда липоване «попытались создать епархию»¹⁰. О числе липован в Днестровско-Прутском междуречье в XVIII- XIX веках писал исследователь Анцупов¹¹. Однако его выводы были поставлены под сомнением исследователем Ионом Гуменным, который, основываясь на архивных документах, утверждает, что население липован в Бессарабии «зависело от конфессиональной политики царской империи», и подчеркивает, что в первые десятилетия XIX-го века нельзя говорить об устойчивой тенденции роста¹². В 1828 году в Бессарабии было около 5504 липован¹³.

Смешанные браки с точки зрения христианской церкви (православной)

«...если какой брат имеет женщину неверующую, и она согласна жить с ним, то он не должен оставлять ее; и жена, которая имеет мужа неверующего, и он согласен жить с нею, не должна оставлять его».

Апостол Павел (1 Кор. 7, 12-13).

Согласно христианству, единство семьи создано по милости Святого Духа и дается через Святое Таинство Брака¹⁴. Условие принадлежности к одной религии происходит от римского семейного права. Слова апостола Павла: «Не преклоняйтесь под чужое ярмо с неверными. Ибо какое общение праведности с беззаконием? Что общего у света со тьмою?» (2 Кор. 6:14), были отнесены христианскими писателями и Святыми Отцами (Тертуллиан, Киприан, Блаженный Августин) к бракам между христианами и язычниками¹⁵. Тертуллиан называл отношения христиан с язычниками — блудом и считал правильным отлучать от церкви христиан, заключивших брак с язычниками.

⁹ Ion Gumenâi, *op. cit.*, p. 341.

¹⁰ *Ibidem*.

¹¹ И.А. Анцупов, *Русское население Бессарабии и левобережного Поднепровья в конце XVIII-XIX в.* [Russian population of Bessarabia and the left bank of the Dniester in the late 18th-19th centuries], Кишинев, 1996.

¹² Ion Gumenâi, *op. cit.*, p. 154

¹³ *Ibidem*.

¹⁴ Pr. Prof. Dr. Nicolae Necula, "Glasul Bisericii", nr. 9-12/2001, p. 119, 120.

¹⁵ В.А. Цыпин, *Церковное право* [Canon law], Holy Trinity Orthodox School, p. 6;`
<http://lib.eparhia-saratov.ru/books/22c/cipin/eccllaw/eccllaw.pdf>

Христианская церковь запрещала также браки христиан с еретиками¹⁶.

Проблема смешанных браков рассматривалась священными канонами и была отражена в богословских и исторических работах¹⁷. Исследователи подчеркивают, что для канонического регулирования проблемы смешанных конфессиональных браков фундаментальными признаны тексты: 10-й канон Лаодикийского Собора (343 г.), 31-й Канон Лаодикийского Собора (343 г.), 21-й канон Карфагенского Собора (419 г.), 14-й канон IV-го Вселенского Собора (451 г.), 72-й канон Трулльского Собора (691-692 гг.), а также 23-й канон Святого Иоанна (619 г.)¹⁸.

10-й канон Лаодикийского Собора говорил: «Не должно церковным, без разбора, совокупляти детей своих брачным союзом с еретиками». Эта норма повторена и в 72-м каноне Трулльского Собора: «Недостойно мужу православному с женою еретическою браком совокуплятися, ни православной жене с мужем еретиком сочетаватися. Аще же усмотрено будет нечто таковое, соделанное кем-либо: брак почитати не твердым, и незаконное сожитие расторгати. Ибо не подобает смешивати несмешаемое, ниже совокупляти с овцею волка, и с частию Христовою жребий грешников. Аще же кто постановленное нами преступит, да будет отлучен». Однако когда один из супругов принимает правильную веру, то такой брак можно сохранить: «Но аще некоторые, будучи еще в неверии, и не быв причтены к стаду православных, сочетались между собою законным браком, потом один из них, избрав благое, прибегнул ко свету истины, а другой остался во узах заблуждения, не желая воззрети на Божественные лучи, и аще притом неверной жене угодно

¹⁶*Ibidem.*

¹⁷ Demetrios J. Constantelos, *Mixed Marriage in Historical Perspective*, in „Greek Orthodox Theological Review”, 40/3-4, 1995 p. 279; Vlassios I. Phidas, *Drept canonic – O perspectivă ortodoxă* [Canon law - An Orthodox perspective], Iași, 2008, p. 40; Constantinos G. Pitsakis, *Les mariages mixtes dans la tradition juridique de l'Église grecque: de l'intransigeance canonique aux pratiques modernes*, in *Études balkaniques*, 10, 2003, <http://etudesbalkaniques.revues.org/index341.html>; Patrick Viscuso, *Marriage Between Orthodox and Non-Orthodox: A Canonical Study*, in „Greek Orthodox Theological Review”, 40, nr 1-2, 1995; Maximilian Pal, *Căsătoriile mixte în legislația Bisericii Catolice, aspecte istorico-juridice* [Mixed Marriages in the Catholic Church law, legal history matters], in „Studia Theologica”, IV, 4/2006, p. 465-483; Idem, *Mixed Marriages in the Canonical Legislation: a Brief Survey*, in IURA ORIENTALIA III, 2007, 119-139, http://www.iuraorientalia.net/IO/IO_03_2007/III_06_2007_Pal.pdf

¹⁸ Pr. Dr. Patriciu Vlaicu, *Biserica Ortodoxă în fața problemicii căsătoriilor mixte* [The Orthodox church and the issue of mixed marriages], <http://comptepv.typepad.fr/canonice/2012/03/biserica-ortodoxC483C3AEEn-faC89Ba-problematicii-cC483sC483toriiilor-mixt.html>

сожительствовати с мужем верным, или напротив мужу неверному с женой верною, то да не разлучаются, по Божественному Апостолу: «святится бо муж неверен о жене, и святится жена неверна о муже» (I Кор., 7, 14).

31-й канон Лаодикийского Собора утверждает: «Не подобает со всяким еретиком заключать брачный союз или отдавать таковым сынов или дочерей, но допустимо брать от них, если обещаются христианами быть» (Ап 26, 45, 65; IV Собор, 14; Трулл. Соб. 6, 72; Лаодикийский 10; Карфагенский 21)¹⁹. Комментируя данное правило, епископ Далмации Никодим (Милош) утверждал, что оно является дополнением к канону 10-му того же Собора о смешанных браках, и запрещает брак между еретиком и православным. Но канон указывает, что брак может быть разрешен только тогда, когда человек обещает принять православие²⁰.

Отец Патрициу Влайку утверждает, что самый ясный текст насчет смешанных браков это 72-й канон Трулльского Собора²¹. Комментируя гражданские эффекты упомянутых выше постановлений Соборов, Константинос Г. Питсакис со ссылкой на социальные практики считает, что иноверец не в состоянии интегрироваться в общество и подымает вопросы сосуществования в брачном союзе и в семье, о религиозной принадлежности детей, рожденных в смешанных семьях. Однако исследователь приходит к выводу, что брак христианина с «еретиком» или нехристианином, если он обещает принять христианство, рассматривался положительно²². Хотя Церковь указывает, что брак христианина с неверным в принципе осужден из-за пастырских и социальных причин, все таки институционально он не считался невозможным.

После Великого раскола (1054) запрещались браки между латинянами и православными. Матей Властарес в *Синтагме*, Главе Р. 12, указывает: «не

¹⁹ *Правила поместных Соборов Святой Православной Церкви с толкованиями Епископа Никодима (Милоша)* [The laws of the Holy Orthodox Church with the interpretations], Часть 3, Издание исправленное и дополненное, 2004 год. http://www.lib.eparhia-saratov.ru/books/13n/nikodim_milosh/rules2/rules2.pdf; vezi și G.-V. Gârdan, M. Eppel, *Familia în gândirea teologică și în dreptul matrimonial ortodox* [The family in theological thought and Orthodox matrimonial law], in Ioan Bolovan, Diana Covaci, Daniela Deteșan, Marius Eppel, Elena Crinela Holom (eds.), *În căutarea fericirii. Viața familială în spațiul românesc în sec. XVIII-XX* [Looking for happiness. Family life in the Romanian space of the 18th-20th centuries], Presa Universitară Clujeană, 2010, p. 70.

²⁰ *Ibidem*.

²¹ Трулльский собор (691-692) создан императором Юстинианом II. Каноны Собора важны в плане позиции христиан относительно язычников или еретиков.

²² Constantinos G. Pitsakis, *op. cit.*

разрешаются браки с латинянами». Константинос Г. Питсакис и Патрихиу Влайку отметили, что смешанные браки допускались Церковью. В то время были известны случаи, когда византийские принцессы были отданы замуж за татар, монголов, персов и турков²³. С точки зрения Православной Церкви это были не браки, а сожителства.

В историографии утверждается, что перелом происходит одновременно с деятельностью патриарха Григория V-го (1797-1798, 1806-1808, 1818-1821 гг.)²⁴, по требованию которого монахи Афона, Агапие и Никодим, разработали Пидалион — коллекцию канонов, которые четко осуждают браки с еретиками²⁵. Согласно Синодальному томосу 1806 года исключалась возможность брака православного с иноверцем или еретиком²⁶.

Брак с точки зрения старообрядцев

Старообрядцы²⁷ делятся на поповцев и безпоповцев. Относительно брака и свадебного торжества ветвь поповцев имела ту же концепцию, что и православные. Безпоповцы имели совсем другое отношение. Согласно их мнению, брак можно было заключать без присутствия священника, ибо «это тайна, оставленная Богом и подтвержденная Иисусом Христом». Таинство брака — от Бога, а венчание — «изобретение гражданской власти». Безпоповцы утверждали, что истинный брак заключается не в венчании и молитвах, а в согласии жениха и невесты: «взаимного понимания жениха и невесты». Их представители придавали большое значение родительскому благословию и утверждали, что если отец и мать благословили своих детей на брак, то данный брак является законным.

²³ По мнению исследователей, такие браки были обычным явлением и продолжались до последней византийской династии, Палеологов.

²⁴ Св. Григорий был 234-й Патриархом Константинополя, занимая патриарший престол три различных периода времени: 1797-1798, 1806-1808, 1818-1821. Был замучен во время греческой войны за независимость в 1821 году, по приказу султана Махмуда II, был повешен на главных воротах Патриархата, в ночь Воскресения Господня. В 1921 году он был канонизирован Православной Церковью Греции (Εθνομάρτυρας), его празднуют 10 апреля. См. Radu Alexandru, *Sfantul Grigorie V, Patriarhul Constantinopolului* [St. Gregory V, Patriarch of Constantinople], <http://www.crestinortodox.ro/sfinti/sfantul-grigorie-v-patriarhul-constantinopolului-128294.html>

²⁵ Каноническая часть была взята из номоканона Святейшего Патриарха Фотия.

²⁶ Demetrios J. Constantelos, *op. cit.*; Constantinos G. Pitsakis, *op. cit.*

²⁷ С точки зрения официальной церкви старообрядчество было скизмой.

Другое направление этого вероисповедания — «безбрачники» — тип холостяков, которые не признают брачный союз и христианский тип семьи (который они называют византийским типом семьи). Для безбрачников, семья является одним из видов свободных отношений, которые могут быть расторгнуты по обоюдному согласию партнеров. «Женитьба» является результатом предварительной договоренности с женщиной или девушкой, которая приходит в определенное место и время, заранее согласованные. Чтобы доказать, что они являются «семьей», пара появляется в общественных местах, например на рынке, держа за руки или держа за косынку.

Казуистика

В архивных фондах Республики Молдова выявили только два документа, отражающие брак представителей старообрядцев.

а) браки с представителями поповцев. О женитьбе православной с старовером сообщает документ датированный октябрём 1818 года, который является жалобой Евдокии Морозовой на мужа Максима Морозова, представленной в Духовную Дикастерию Кишинева²⁸. Евдокия утверждала, что уловкой был принуждена выйти замуж за липована по их обрядам. После брачного обряда муж, применяя физическое насилие, заставлял ее посещать раскольническую церковь в Кишиневе. Максим Морозов дает показания по данному делу и сообщает что он старовер, ему 37 лет, родился за пределами Российской империи, в селении Дунаевец. Он сын липован Максима и Марии Морозовых из названной деревни, которые к моменту дачи показаний были мертвыми. Максим был крещен и помазан елеем священником липован Василием, крестным отцом был Ермолай Динеевич, житель той же местности, также старовер. В 1814, вместе с другими жителями, он покинул родные места, перешел в Российскую империю и поселился жить в Кишиневе, где получил российское гражданство. В Кишиневе женился на Евдокии. Также обвиняемый утверждает, что он не знал, что Евдокия была православной, потому что она посещала богослужения липован. Евдокия приняла предложение руки и сердца по обычаю старообрядцев. Свидетелями добровольного брака были все представители великороссиян и малороссиян Кишинева. Максим указал, что семейные недоразумения появились, потому что жена уходила от него три раза,

²⁸ Национальный Архив Республики Молдова [National Archives of the Republic of Moldova], Ф. 205, д. 2181, л. 6-8.

убегая с неженатыми мужчинами, и даже пыталась его отравить. Непристойное поведение Евдокии может подтвердить православный житель Кишинева Макарий Васильев, староверы и родственники его жены (Никита Орлов, Мефодий Токарев, Иван Семенов, Михай Ткачев и Филакт Шароваров)²⁹. Хотя представленный документ отражает аморальное поведение жены, он одновременно свидетельствует о смешанном браке.

б) браки с представителями «Часовенного согласия»³⁰.

Староверы-часовенные (софонтиевцы), называющие себя и кержаками, были распространены особенно в восточной части России, на Урале и в Сибири и, строго говоря, эта ветвь не может быть отнесена к определенной ветви старообрядцев³¹. Своим родоначальником часовенные считают беглого иерея Софонтия (1637-1710). Разгром Керженского центра властями петровской империи привел к бегству десятков тысяч староверов на Урал и в Западную Сибирь. Здесь они смешались с местными *беспоповцами* и частично с *поповцами*. В 1840 году эти две линии достигли условного соглашения и единства, а Объединенный совет на Тюменском соборе решил не принимать «беглых попов».

В архиве я нашла только одно дело, которое относится к этой ветви староверов. В 1817 г. Ион Балан обращается в Дикастерию с просьбой разрешить развод с женой Ириной. Ион рассказывает, что происходит из семьи, принадлежащей к секте «Часовенная», вырос и воспитывался в традициях этой

²⁹ *Ibidem*.

³⁰ Покровский Н. Н., *Соборные уложения часовенных XVIII–XX вв.: система запретов* [The Council decrees of chapels in 18th-19th centuries: System of prohibitions], in *Источники по русской истории и литературе: Средневековье и Новое время. Вып. XIX*, Новосибирск: СО РАН, 2000, с. 123–138. Idem, *Соборные постановления старообрядцев-часовенных востока России XVIII–XX вв. как исторический источник* [The Council decrees of Old Believers-chapels of East Russia in XVIII–XX centuries, as a historical source], in *История: научные поиски и проблемы (Памяти д. и. н. проф. А. П. Пронштейна)*, Ростов-на-Дону, 2000, с. 115–152; Idem, *Пути изучения истории старообрядчества российскими исследователями* [Way of studying the history of the Old Believers by Russian researchers], in „*Археографический ежегодник за 1998 год*”, М. Наука, 1999, с.3-20; Idem, *Споры об исповеди и причастии у староверов-часовенных Востока России в XVIII в.* [Disputes about confession and communion among the Old Believers-chapels of Eastern Russia in the XVIII century], in *Культура славян и Русь*. М.: Наука, 1998, с. 518-528.

³¹ Покровский Н. Н., *Соборные постановления старообрядцев-часовенных востока России XVIII–XX вв. как исторический источник* [The Council decrees of Old Believers-chapels of East Russia in XVIII–XX centuries, as a historical source], <http://krotov.info/history/18/general/pokr2000.html>

секты³². Однако взрослея, он понял смысл православия и принял православное крещение. Родители и наставники пытались убедить его жениться на девушке из «секты», названной «раскольницей», но Ион отказался. Тогда старoverы опоили молодого человека и женили на девушке Ирине, в возрасте 14 лет, у которой по его словам, было непристойное поведение. Ион рассказывает, что до сих пор у него с женой не было супружеских отношений, а Ирина отказывается присоединиться к Православной Церкви. Поэтому он умоляет дать ему развод. Дикастерия начала расследование, но вскоре после этого Ион и Ирина наладили отношения и попросили прервать расследование. Супруги дали расписку, что будут жить в мире и не будут вмешиваться в исповедуемую религию другого.

Выводы

Браки между православными и липованами входят в число смешанных браков с точки зрения конфессий. Молдавское законодательство XVII – начала XIX веков запрещало браки между православными и иноверцами (другими христианами или нехристианами). В Российской Империи XVIII-го века разрешались условные православные браки с католиками, протестантами и армянами. Браки православных с липованами были разрешены только при обращении в православие. Однако, как доказывают документы, случаи смешанных браков зарегистрированы, хотя не всегда они были счастливы.

³² *Ibidem.*